

قوله تعالى: ﴿مَا تَلَّكُم إِلَّا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ لِيُكْفِيَكُمْ تَقْوًى مِنْ رَبِّكُمْ وَكَنتُمْ لَهُمْ خُفْيَا لِمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾^(١)

قوله تعالى: ﴿مَا تَلَّكُم إِلَّا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ﴾ يعني في الدنيا بالتحسين. ﴿لِيُكْفِيَكُمْ تَقْوًى مِنْ رَبِّكُمْ﴾ لأنه لا مزيغ لها من الإعراب، وهي عشرة مثل: ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ قِيَامَ السُّجُودِ﴾^(٢) ويجوز أن تكون في موضع نصب، أي: ما ذكرت لهم إلا عبادة الله، ويجوز أن تكون في موضع خفض، أي: بأن عبدوا الله، وفيه الترتيب أولي لأنهم يحتلون كسراً بعداً حسنة، والكسر جائز على أصل النظم الساكنين^(٣).

قوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ لَهُمْ خُفْيَا﴾ أي: حفيظاً بما أسر لهم^(٤). ﴿مَا تَلَّكُم إِلَّا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ﴾ أي: وقت دواهي فيهم. ﴿وَمَا تَلَّكُم إِلَّا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ﴾ قيل: هذا يدل على أن الله عز وجل ترقاه قبل أن يرقعه^(٥)، وليس بشيء، لأن الأخبار تظاهرت برفعه، وأنه في السماء حل، وأنه ينزل ويقتل الذنجال على ما يأتي بيانه^(٦). وأما المعنى: فلما رفعتني إلى السماء، قال الحسن: الوفاء في كتاب الله عز وجل على ثلاثة أوجه: ولاء الموت، وذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَمَنَّا بِالَّذِينَ كَانُوا يُسْوَفُونَ﴾^(٧)، ولاء النعم، وقال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَمَنَّا بِالَّذِينَ كَانُوا يُسْوَفُونَ﴾^(٨)، ولاء التوكل، وقال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَمَنَّا بِالَّذِينَ كَانُوا يُسْوَفُونَ﴾^(٩).

وقوله: ﴿كُنْتُمْ لَهُمْ خُفْيَا﴾ أي: كانت توكيداً، «الرقيب» غير «كُنْتُمْ»، ومعناه: الحافظ عليهم، والعالم بهم، والشاهد على أفعالهم، وأصله المراقبة، أي: المراقبة، ومنه

(١) إعراب القرآن للنحاس ٥٢/٢، ورا بكسر التاء أبو عمرو وعاصم وحيدة، والباقيون بفتحها، السبعة ص ١٧١، والتيسر ص ٧٨.

(٢) تفسير أبي الليث ١٦٩/١.

(٣) إعراب القرآن للنحاس ٥٢/٢، وملائكة الجباري كما ذكر الطبرسي في مجمع البيان ٢١٧/٧.

(٤) عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَمَا تَلَّكُم إِلَّا مَا أَمَرْتُمْ بِهِ﴾ (تفسير: ٢١٧).

الجامع لأحكام القرآن

وَالْبَيِّنَاتُ لِمَا نَضَعْنَاهُ مِنَ الشَّيْءِ وَأَيُّ الْقُرْآنِ

كتاب

إلى عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر القرطبي

١٠١١ هـ

تصنيف

للشيخ عبد الرحمن بن عبد الله القرطبي

تأليفه

محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله القرطبي

المجلد الثاني

مؤسسة الرسالة

نَفْسِ الْبَغْوِيِّ

«مَعَالِمُ التَّنْزِيلِ»

الإمام يحيى السنّة أبي محمد الحسين بن مسعود البغوي

(المتوفى - ٨٥١٦)

المجلد الثالث

حَقَّقَهُ وَخَرَّجَ أَحَادِيثَهُ

بمدرسة الإمام الرضا عمناء بمصر

مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ
فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٢٨﴾ إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ لَأَتَمُّ
حَيَاوُهُ وَإِنْ تُنْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْمَرْبُوبُ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٢٩﴾

وكذا؟ فيما يعلم أنه لم يعلمه، إعلاماً واستعلاءً لا استخياراً واستظهاراً.

وأيضاً: لما قال عز وجل أن ينزل من السماء ماء فيسقيهم، فيسقيهم قومه،
ويظهر كثرتهم عليه أن امرئ بذلك، قال أبو روق: إذا سمع موسى عليه السلام هذا الخطاب أزعجت
مذايله وتنجرت من أصل كل شجرة في جسده من دم، ثم يقول صبيحاً لله عز وجل: ﴿قَالَ
صَبْحَتُكَ﴾، تنزيهاً وتعليقاً لك ﴿مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ كَلِمَةً فَهَلْ لَكَ عَلِيمٌ
مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾، قال ابن عباس: تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك، وتعلم
معدن: تعلم سرّي ولا أعلم سرّك، وقال أبو روق تعلم ما كان مني في دار الدنيا ولا أعلم ما يكون
منك في الآخرة، وقال الزجاج: النفس عبارة عن جملة الشيء وحقيقته، يقول: تعلم جميع ما أعلم
من حقيقة امرئ ولا أعلم حقيقة امرئ، ﴿إِنَّكَ أَنتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾، ما كان وما يكون.

﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ﴾، ﴿وَحُذِرُوا﴾، ﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا﴾
﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ﴾، أنتم ﴿لَهُمْ لَمَّا تَوَلَّيْتَنِي﴾، ﴿وَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي﴾، ﴿وَكُنْتُ
أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ﴾، والحفيظ عليهم، تحفظ أعمالهم، ﴿وَوَلَّيْتُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنْ تَعْلَمُهُمْ لَهُمْ حَيَاتُكَ وَإِنْ تَعْفُرْ لَهُمْ لَبُثُكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾، فإن قيل
كيف طلب المغفرة لهم وهم كانوا، وكيف قال: وإن تعفو لهم فإنك أنت العزيز الحكيم، وهذا لا
يليق بسؤال المغفرة، قيل: لما الأول فمعناه إن تعلمهم يوقنهم على كفرهم وإن تعفو لهم بعد
الإيمان وهذا يستقيم على قول السدي: إن هذا السؤال قبل يوم القيامة لأن الإيمان لا ينفع في القبلة.
وقيل: هذا في فرقتين منهم، معناه: إن تعذب من كفر منهم وإن تعفو لمن آمن منهم.

وقيل: ليس هذا على وجه طلب المغفرة ولو كان كذلك لقال: فإنك أنت الغفور الرحيم، ولكنه
على تسليم الأمر وتفرقه إلى مراتبه.

(١٦) زيادة من جديد.

ولا زيادة من جديد.



المطبعة العلمية
الطبعة الأولى: ١٣٩١ هـ
الطبعة الثانية: ١٤٠١ هـ

قد قلت للناس : ﴿ اخذوا زينة وانزلوا من دون الله ﴾ . كنت قد علمت : لأنك
تسلم مسائر النفوس عما لم يتعلق به ، فكيف بما قد تعلقت به ؟ ﴿ ولا أفتخر بما في
نفسك ﴾ . بقول : ولا أعلم أنا ما أشقته / عني فلم تُطليسي عليه ، لأنني إنما أعلم من
الأشياء ما أغلشتني ، ﴿ إنك أنت أعلم الغيوب ﴾ . بقول : إنك أنت العالم بحجابات
الأمور ، التي لا يُطلع عليها جوارك ، ولا يتلصها غيرك .

القول في تأويل قوله : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ
وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فُلًا وَقَدِّمْتُ كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ ۝ ١١٦ ﴾ .

وهذا خبر من الله تعالى ذكره عن قول عيسى ، بقول : ما قلت لهم إلا الذي
أمرتني به من القول أن أقوله لهم ، وهو أن قلت لهم : ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ .
﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ . بقول : وكنت على ما يفعلونه ، وأنا بين أظهرهم شاهدا
عليهم ، وعلى أعمالهم وأقوالهم ، ﴿ فُلًا وَقَدِّمْتُ ﴾ . بقول : فلما قبضت إليك
﴿ كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ . بقول : كنت أنت الحافظ عليهم دوى ، لأنني إنما
شهدت من أعمالهم ما عملوه وأنا بين أظهرهم .

وفي هذا بيان أن الله تعالى ذكره إنما عرّف أعمال القوم وتقاتلهم بعد ما قبضه
إليه وتزناهم ، بقوله : ﴿ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اخذوا زينة وانزلوا من دون الله ﴾ .
﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ . بقول : وأنت تشهد على كل شيء ، لأنه لا
يخفى عليك شيء ، وأما أنا فلما شهدت بعض الأشياء ، وذلك ما عاينت وأنا مقبض
بين أظهر القوم ، فلما أنا أشهد على ذلك الذي عاينت ورأيت وشهدت .
وبنحو الذي قلنا في قوله : ﴿ كُنْتُ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ . قال أهل التأويل .

تفسير الطبري

جامع البيان عن تأويل آي القرآن

لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري
(٢٢٤هـ - ٢٢١هـ)

تحقيق
الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي
بالتعاون مع
مركز البحوث والدراسات العربية والإسلامية
بمدار هجو

الدكتور عبد السلام بن بامه

الجزء التاسع

طبعة
الطبعة الأولى والثانية والثالثة

فسبح الله تعالى ، غفر غفرته به (اعدوا الله ري وربكم) لم يستقم . لأن الله لا يقول : اعدوا الله ري وربكم ، وإن جعلها موصولة بالفعل لم يقل من أن تكون بدلاً من (ما أمرني به) لو من الله في (به) ، وكلها غير مستقيم ، لأن الفعل هو الذي يلزم مقام الفعل منه ، ولا بدل ، ما قلت لهم إلا أن اعدوا الله ، يعني : ما قلت لهم إلا صلات ، لأن الصلاة لا تبال ، وكذلك إنما جعلت بدلاً من الله ، لأنك لو كنت أن اعدوا الله ، لم يصح ، لهذا الموصول خبر راجع إليه من صلاته .

(فإن قلت) فكيف تصح ؟

(قلت) جعل فعل القول على معناه ، لأن معنى (ما قلت لهم) إلا ما أمرني به (ما أمرهم إلا بما أمرني به حتى يستقيم تفسيره) ، أن اعدوا الله ري وربكم (ويجوز أن تكون موصولة عطفاً على بيان الله لا بدلاً ، انتهى) ، وفيه بعض تلخيص أما قوله : (وأما فعل الأمر إلى أمر المنع) ولوله : (لأن الله تعالى لا يقول (اعدوا الله ري وربكم) وإنما لم يستقم ، لأنه جعل المنع وما بعده موصولة إلى فعل الأمر ، ويستقيم أن يكون فعل الأمر مفعلاً لموله (اعدوا الله) ويكون (ري وربكم) من كلام عيسى على إخبار أمي ، أي : أمي ري وربكم ، لا على الصفة التي لهما (الزهري) . فلم يستقم ذلك صفة . وأما قوله : (لأن العبد لا تبال ، تصحيح ، لكن ذلك يصح على حذف عطاف ، أي : ما قلت لهم إلا القول الذي أمرني به ، قول صلات الله ، أي : القول لشخص صلات الله . وأما قوله : لهذا الموصول خبر راجع إليه من صلاته ، فلا يلزم في كل بدل أن يقل على الفعل منه ، ألا ترى إلى تحويل السجود ، زيد حررت به لي عبد الله ، وثبت قلت ، زيد حررت بلي عبد الله ، لم يجر ذلك بعدهم إلا على رأي الأحناف . وأما قوله : (عطفاً على بيان الله) ، فهذا فيه بعد ، لأن عطاف البيان أكثر ما يجره الأعلام ، وما اعتاده الزهري (وجوزوا غيره من كون أن مفسراً لا يصح ، لأنها جاءت بعد إلا ، وكل ما كان بعد إلا المستثنى ما ، فلا بد أن يكون له موضع من الإعراب ، و (أن) التفسيرية لا موضع لها من الإعراب ، وانظر إلى ما تضمنت هاتورة عيسى وحواله مع الله تعالى ما أفرح مسحه ما لا يمكن أن يكون تارة الله تعالى ، وورد له السود ، ومن أن يكون معه شركاء ، ثم أخبر عن نفسه أنه لا يمكن أن يقول ما ليس له حق ، حتى ينطق عام ، وهو لفظ ما ، والفرج تحت كل قول ليس بحق حتى هذا القول الحق ، ثم تراء تارة ، وهو إجابة ذلك على صفة تعالى ، وتفويض ذلك إليه ، وعيسى يعلم أنه ما قاله ، ثم لا تعالى على العلم كنت علم الله به ، ونفى عنه ما مرط ، وفيه إشارة إلى أنه لا يمكن أن يحس ذلك في حطري ، فضلاً عن أن لونه به وأقول ، فصار مصرح ذلك على هذا القول ، ونفي أن يحس في النفس ، ثم علق ذلك بأنه تعالى مستأثر بعلم الغيب ، ثم لا تارة الله تعالى وانفى عنه قول ذلك وأن يحط ذلك في نفسه ، انقل إلى ما قاله لهم ، فلي به مصوراً ولا مطلقاً بأنه هو الذي لمره له به أن يشتمهم عنه ، وكنت عليهم شهيداً ما دمت لهم في أي : ربياً ، كشاهد على الشهادة عليه أنفسهم من قول ذلك وأن يتدنوا به وإلى صفة ، فعل ، والمبالغة ، كثير الحفظ عليهم والملازمة لهم ، ما ، طريقة ، و ، دم ، شدة ، أي : ما بلغت لهم أي : شهيداً في الدنيا ، فلما ترفعت في ليل : هذا يدل على أنه ترفع هذه التوت على أن يرفعها وليس شيء ، لأن الأخبار التي ترفعت برفعه حياً وأنه في السماء حتى وأنه يترك ويقل الدعاء وسمى (ترفعت) (فصفني) (إنك بالرفع ، وقال الحسن : الوعة وعا التوت ووعا السوم ووعا الرعب ، قال الزهري :) ، (ما كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء شهيد) .

تفسير

البخار المحيطة

لمحمد بن يوسف الشيباني حيان النديني
المستوفى سنة ٧٤٥ هـ

دراسة وتحقيق وتعليق

الشيخ عادل محمد محمد
الشيخ علي محمد محمد

شارف على تحقيقه

الدكتور زكريا محمد الجبري
الدكتور أحمد الشربل الجبري
أستاذ مساعد في جامعة القاهرة
أستاذ مساعد في جامعة القاهرة

قريبته

الأستاذ الدكتور محمد عبد الحميد

أستاذ المساعد في جامعة القاهرة

المجلة الرابع

العدد

العدد : ٨٦ - آخر العدد

دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

ما صدر عنه قد أدرج فيه عدم صدور القول المذكور عنه على أبلغ وجه وأكده
 حيث حكم بانتفاء صدور جميع الأقوال المتأخرة للسلوك به فدخل فيه انتفاء
 صدور القول المذكور دخولا أوليا ، أي ما أمرتهم إلا بما أمرتني به ، وإنما
 قيل : ما قلت لهم ثرولا على قضية حسن الأدب ومراعاة لما ورد في الاستفهام .
 وقوله تعالى (أن اعبدوا الله ورسوله) تفسير للأمر به وقيل عطف بأن
 الضمير في به ، وقيل بدل منه ، وليس من شرط البدل جواز طرح البدل منه
 مطلقا يلزم بقاء الموصول بلا عائد ، وقيل خبر مفسر أو مفعول مثل هو أو
 أمي . (وكنت عليهم شيذا) رقيقا أراهم أحوالهم وأحلمهم على العمل
 بموجب أمرك ، وأمنهم عن المخالفة أو مشاعنا لأحوالهم من كفر وإيمان
 (ما كنت فيهم) ما مصدرية ظرفية تقدر بمصدر مضاف إليه زمان ودمت
 صلتها ، أي كنت شيذا عليهم مدة دواي فيها بينهم (فلما توفيتني) بالرفع
إلى الله كأن قوله تعالى (إن متوبك ورائك إل) فإن التوق أخذ انشؤ
 وأقيا والموت نزع منه قال تعالى (انه يتوق الأتس حين موتها والتي لم تمت في
 منامها) (كنت أنت الرقيب عليهم) لا ضيرك فانت ضمير المتصل أو تأكيد
 وقرىء الرقيب بالرفع على أنه خير أنت والجهة خير لكان وعليهم متعلق به
 أي أنت كنت الحافظ لأعمالهم والمراتب فنت من أردت صحت عن المخالفة
 بالإرشاد إلى الدلائل والنتية عليها بإرسال الرسل وإزالة الآيات وخذلت من
 خطأت من الضالين فقالوا ما قالوا (وأنت على كل شيء شيد) اعتراض
 تخليل مقرر لما قبله به إيدان بأنه تعالى كان هو الشيد على الكل حين كونه
 عليه السلام فيما بينهم وعلى متلفة بشيد والتقديم لمراعاة الفاصلة (إن تعلمهم
 فإنهم عبادك) وقد استحقوا ذلك حيث عبدوا غيرك (وإن تنظر لهم فإنك
 أنت العزيز) أي القوي القادر على جميع المقدورات ومن جعلها التواب وأما
 (الحكيم) الذي لا يرد ولا يفعل إلا ما فيه حكمة ومصلحة فإن المنفرة
 مستحقة لكل جرم فإن عذبت فسدل وإن شمرت ففعلت وعدم فقران الشرك
 إنما هو بمقتضى الوعد فلا استباح فيه لذلك فيمنع التزويد وقيل التزويد بالنسبة

نفسنا إلى الشيعو

إرشاد الله إلى عباده

الذين آمنوا بالله

والذين آمنوا بالله

محمد وآله

وقوله: ﴿وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾: معناه: ولا أعلم ما عندك من المعلومات، وما أخفيت به، وذكر «النفس» هنا مقابلةً للفظية، في اللسان العربي؛ يقتضيها الإيجاز، وهذا ينظر من طَرْزٍ خَفِيٍّ إلى قوله تعالى: ﴿وَمُتَكَبِّرُوا وَلِتُتَبَرَّكَ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ١٥١] و﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] فتسمية العقوبة باسم الذنب إنما قاد إليها طَلَبُ الْمُقَابَلَةِ اللفظية، إذ هي من فصيح الكلام، وتبايع العبارة.

ثم أقر عيسى - عليه السلام - لله تعالى بأنه - سبحانه - عَلَّامُ الْغُيُوبِ، أي: ولا جُلُم لي أنا بغيب.

وقوله: ﴿فَلَمَّا تَوَلَّيْتَنِي﴾: أي: قبضتني بالزُّنْبِ، والتعصير في الشَّامِ، و﴿الرَّقِيبَ﴾: الحافظ المراعِي.

وقوله: ﴿فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَنِيُّ﴾: أي: في قدرتك، ﴿الْخَكِيمُ﴾: في أفعالك، والمعنى: إن يكن لك في الناس مُعَذِّبُونَ، فهم عبادك، وإن يكن مغفور لهم، فمُعَزِّتُكَ وحكمتك تفتني هذا كله.

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ إِنَّهُمْ بِمَنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِمْ فِي سَعْيِهِمْ لَا يُفْرِقُونَ﴾ [آل عمران: ١٩١] ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩١] ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩١]

﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩١] ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩١] ﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩١]

ثم ذكر - تعالى - ما أعدّه لهم برحمته، وطوله، جعلنا الله منهم يَتَّقُوا، وسَعَى جُودِهِ، لا رُبَّ خَيْرٍ، ولا مرجو في الدارين سواء، وبأقي الآية يَتَّقُوا، جعل الله ما كتبناه من هذه الأحرف نوراً يَسْتَعِينُ بَيْنَ أَيْدِينَا يَتَّقُوا - والحمد لله كما هو أغلَى، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وسلَّم.

تفسير الثعالبي

المسحوق

بالجواهر الحسان في تفسير القرآن

لإمام عبد الرحمن بن محمد بن مخلوف أبي زهير الثعالبي المالكي

(٧٨٦ - ٨٧٥ هـ)

مدرسته على يد شيخه العلامة رشيد أبيه

الشيخ علي بن محمد معوض

والشيخ عابد أحمد عبد الجواد

في سنة ١٢٨٦ هـ

الأستاذ الدكتور عبد الصالح أبو سنة

في شهر ربيع الأول سنة ١٤٠٥ هـ

بمدرسة الإمامية في القاهرة

والشيخ عبد الله بن عبد الرحمن

الجزء الثاني

دار إحياء التراث العربي مؤسسة التاريخ العربي

بيروت - لبنان

تفسير الجلالين الميسر

للإمامين

جلال الدين المحلي و جلال الدين السيوطي

٨٤٩ - ٩١٣

٧٩١ - ٨٦٤

حَقَّقَهُ وَعَلَّقَ عَلَيْهِ
الدكتور فخر الدين قباوة

مكتبة لبنان ناشرون

